

## EL SACERDOCIO Y LA MISIÓN DE LA IGLESIA: UN ANÁLISIS EXEGÉTICO-TEOLÓGICO DE 1 PEDRO 2:9

*The Priesthood and the Mission of the Church: an Exegetical-Theological Analysis of 1 Peter 2:9*

*Gerson Oblitas Bardales<sup>1</sup>*

### Resumen

El artículo explora la identidad y misión de la iglesia cristiana desde una perspectiva adventista, basándose en un análisis teológico del pasaje bíblico 1 Pedro 2:9. El estudio se centra en tres términos clave: ἱεράτευμα, ὅπως y ἐξαγγείλητε, examinando su significado semántico y morfológico en el contexto del Nuevo Testamento.<sup>2</sup> La metodología empleada incluye un análisis exegético detallado de los términos griegos originales, su uso en la Septuaginta y en la literatura griega clásica, así como su relación con conceptos del Antiguo Testamento.<sup>3</sup>

El análisis morfológico y semántico del término griego ἱεράτευμα revela profundas implicaciones teológicas que enriquecen la comprensión del sacerdocio cristiano en el contexto del NT. La conjunción ὅπως constituye un elemento lingüístico de gran relevancia para comprender con precisión la intencionalidad teológica del texto bíblico en el que se inserta. El

---

1. PhD (c) en Teología y Misionología. Universidad Peruana Unión, Lima, Perú. Correo contacto principal: gersonoblitas@upeu.edu.pe. <https://orcid.org/0009-0002-7800-7627>.

2. De aquí en adelante NT.

3. De aquí en adelante AT.

verbo ἔξαγγείλητε, atestiguado en 1 Pedro 2:9, constituye una forma gramaticalmente significativa cuyo estudio morfológico y etimológico revela profundas implicaciones teológicas.

**Palabras clave:** Misión, eclesiología, Identidad.

### **Abstract**

The article explores the identity and mission of the Christian church from an Adventist perspective, based on a theological analysis of the biblical passage 1 Peter 2:9. The study focuses on three key terms: ἱεράτευμα, ὅπως, and ἔξαγγείλητε, examining their semantic and morphological meanings in the context of the New Testament. The methodology employed includes a detailed exegetical analysis of the original Greek terms, their usage in the Septuagint, and in classical Greek literature, as well as their relation to concepts from the Old Testament.

The morphological and semantic analysis of the Greek term ἱεράτευμα reveals profound theological implications that enrich the understanding of the Christian priesthood in the NT context. The conjunction ὅπως serves as a linguistic element of great relevance for accurately understanding the theological intentionality of the biblical text in which it is inserted. The verb ἔξαγγείλητε, attested in 1 Peter 2:9, constitutes a grammatically significant form whose morphological and etymological study unveils deep theological implications.

**Keywords:** Mission, proclamation, identity.

## **INTRODUCCIÓN**

La primera epístola de Pedro, escrita en medio de tensiones y una crisis identitaria exacerbada por la presión social, el apóstol redefine la identidad del creyente en términos del pacto, proclamando con fuerza la esencia misional del pueblo de Dios: “Mas vosotros sois linaje escogido, real sacerdocio, nación santa, pueblo adquirido por Dios...” (1 P 2:9). Este pasaje, pilar teológico fundamental para la comprensión adventista de la iglesia en el tiempo del fin, plantea interrogantes sobre la naturaleza de este sacerdocio colectivo y su relación con la misión profética de la iglesia.

Este documento se propone analizar teológicamente 1 Pedro 2:9, explorando el significado de los términos clave *ἱεράτευμα* (sacerdocio), *ὅπως* (a fin de que) y *ἔξαγγείλητε* (proclamar) en su contexto original. A través de un estudio semántico y morfológico, se busca comprender cómo este pasaje define la identidad y la responsabilidad misionera del pueblo de Dios en el tiempo del fin.

Para abordar esta cuestión, el texto se divide en las siguientes secciones: primero, se realizará un estudio semántico y morfológico de los términos clave “sacerdocio” (*ἱεράτευμα*), “para” (*ὅπως*) y “proclamar” (*ἔξαγγείλητε*). A continuación, se analizará el uso de *ἱεράτευμα* en contextos literarios y bíblicos, contrastándolo con el sacerdocio del Antiguo Testamento. Posteriormente, se examinará la finalidad divina en la misión a través del análisis de *ὅπως*, considerando su uso en el indicativo y el subjuntivo. Finalmente, se explorará la proclamación expansiva y autoritativa implícita en *ἔξαγγείλητε*, analizando sus implicaciones teológicas contemporáneas para la Iglesia Adventista.

## Breve contextualización de 1 Pedro

La Primera Carta de Pedro se dirigió a congregaciones cristianas dispersas por Asia Menor (Ponto, Galacia, Capadocia, Asia y Bitinia) en el Imperio Romano del siglo I dC. Sus destinatarios, principalmente gentiles convertidos y algunos judíos helenizados, se enfrentaban a un entorno social y religioso hostil.<sup>4</sup> Tradicionalmente atribuida al Pedro<sup>5</sup> apóstol y datada entre el 60-80 dC, la carta busca reforzar la fe de los creyentes en medio del sufrimiento, recordándoles su identidad<sup>6</sup> en Cristo y su esperanza<sup>7</sup> escatológica.

---

4. Paul J. Achtemeier, *1 Peter: A Commentary on First Peter* (Fortress Press, 1996), 45.

5. Hay académicos que argumentan que podría haber sido escrita por un colaborador cercano bajo su supervisión. Joel B. Green, *1 Peter: Two Horizons New Testament Commentary* (Eerdmans Publishing, 2007), 12.

6. Juan Carlos Cevallos, *Comentario Bíblico Mundo Hispano: Hebreos, Santiago, 1 Y 2 Pedro, Judas*, tomo 23 (Editorial Mundo Hispano, 2006), 329; Matthew Henry y Francisco Lacueva, *Comentario bíblico de Matthew Henry* (Editorial CLIE, 1999), 1848; Francis D. Nichol y Tulio N. Peverini, eds., “Filipenses a Apocalipsis”, en *Comentario bíblico adventistas del séptimo día*, tomo 7, trans. Nancy W. de Vyhmeister y Victor E. Ampuero Matta, vol. 7 (Asociación Casa Editora Sudamericana, 1996), 578.

7. Achtemeier, *1 Peter: A Commentary on First Peter*, 45.

Usando un lenguaje tomado del AT, el autor reelabora la iglesia<sup>8</sup> como el auténtico pueblo de Dios: “linaje escogido, real sacerdocio, nación santa” (1 P 2,9). A diferencia de los incrédulos, resalta la elección y la finalidad misional de los creyentes, a vivir en santidad y buena conducta en medio de la oposición. La obediencia a las autoridades, la rectitud social y familiar, la imitación del padecimiento de Cristo no son pasividad ante la injusticia,<sup>9</sup> sino un testimonio transformador de esperanza y fidelidad.

Hallazgos arqueológicos en lugares como Éfeso y Pérgamo corroboran el contexto religioso diverso y politizado en el que se encontraban estos cristianos: el culto a Artemisa, el culto imperial, las religiones místicas, etc. Al negarse a participar en ellas, eran consideradas una amenaza para la unidad del Imperio. Descubrimientos como las casas-iglesia, las inscripciones y los símbolos cristianos confirman la existencia de comunidades organizadas que persistían en secreto, reforzando así el llamado del autor a permanecer firmes y santos en medio de la cultura dominante y la persecución.<sup>10</sup>

### Estudio semántico y morfológico de términos clave

El pasaje de 1 Pedro 2:9 contiene un lenguaje profundamente simbólico y teológico, centrado en tres términos fundamentales: *ἱεράτευμα*, *ὅπως* y *ἔξαγγείλητε*. Un análisis etimológico y morfológico de estas palabras revela su riqueza conceptual y su relevancia para el mensaje petriño.

*ἱεράτευμα: El Sacerdocio Colectivo y Consagrado*

---

8. John H. Elliott, *1 Peter: A New Translation with Introduction and Commentary* (Doubleday, 2000), 456.

9. Green, *1 Peter: Two Horizons New Testament Comentary*, 89.

10. James B. Rives, *Religion in the Roman Empire* (Blackwell, 2007), 112.

## Análisis morfológico y semántico de ἱεράτευμα (sacerdocio)

El sustantivo ἱεράτευμα deriva de la raíz ἱερός<sup>11</sup> ("sagrado" o "consagrado"<sup>12</sup>), un término clave en el ámbito religioso griego que denota lo vinculado a lo divino (cf. Homero, *Ilíada* 1.39<sup>13</sup>; Heródoto 2.37<sup>14</sup>). Morfológicamente, se forma al añadir el sufijo -τευμα a la raíz ἱερός -, lo que implica: dimensión colectiva, ya que sufijo τευμα señala un grupo orgánico con una función compartida, similar a στρατευμα ("ejército")<sup>15</sup>. Esto subraya la idea de un sacerdocio colectivo, no individual;<sup>16</sup> y estado ontológico, al trascender la mera actividad funcional (el ministerio sacerdotal) para expresar una identidad permanente y consagrada.

---

11. Brow, señala que "Las palabras derivadas de ἱερός no solo forman un grupo común filológicamente, sino que también están relacionadas internamente en su significado... ἱερός es aquello que está determinado, lleno o consagrado por el poder divino. En contraste con ἅγιος, santo, ὅσιος, devoto, piadoso, y semnos (digno, honorable), reverenciado, agosto (Piedad, art. σέβουμαι), todos los cuales contienen un elemento ético, ἱερός denota lo que es sagrado en sí mismo, completamente aparte de cualquier juicio ético. No se usa de los dioses mismos, sino de sus actividades... Así, ἱερός significa: (a) lo que pertenece a la esfera de los dioses; (b) lo que ha sido santificado por los dioses; (c) lo que ha sido consagrado a los dioses." Colin Brown, *New International Dictionary of New Testament Theology* (Zondervan Publishing House, 1986), 2:232.

12. Joseph Henry Thayer, *A Greek-English lexicon of the New Testament: being Grimm's Wilke's Clavis Novi Testamenti* (Harper & Brothers., 1889), 299; Colin Brown, 2:232.

13. Homero, *Ilíada* 1.39;

14. Herodotus, *Histories*, 2.37, Trad by G. C. Macaulay

15. Hyatt entiende que ἱερός está indicando que "todos los israelitas debían tener acceso a Yahvé, y la nación en su conjunto debía desempeñar el papel de sacerdote para las demás naciones del mundo". J. P. Hyatt, *New Century Bible Commentary Exodus*. (Oliphants, 1971), 200; Spiros Zodhiates, *The Complete Word Study Dictionary: New Testament*, electronic ed. (AMG Publishers, 2000, c1992, c1993), G2406.

16. Himes está de acuerdo con Achtemeier señalando que: "el sacerdocio corporativo descrito en este versículo apunta al llamado a cada individuo a compartir esta vocación sacerdotal común, con el fin de que la comunidad así constituida oriente su vida y devoción al Dios a quien debe su constitución como pueblo elegido y santo". Paul A. Himes, *1 Peter*, ed. Douglas Mangum, Elizabeth Vince, y Abigail Salinger, *Lexham Research Commentaries* (Lexham Press, 2017), 1 P 2:5–9; James Hope Moulton y George Milligan, *The vocabulary of the Greek Testament* (Hodder and Stoughton, 1930), 300.

Por lo tanto, la traducción más precisa de ἱεράτευμα sería “sacerdocio” o “cuerpo sacerdotal”, concepto que integra tanto el aspecto funcional<sup>17</sup> (ejercicio del servicio sagrado) como el ontológico (naturaleza consagrada de la comunidad<sup>18</sup>). Este concepto refleja la vocación del pueblo de Dios como un colectivo llamado a vivir en santidad y misión (cf. Éxodo 19:6).

En la Septuaginta<sup>19</sup> (LXX)<sup>20</sup>, el término aparece en Éxodo 19:6 (βασιλειον ἱεράτευμα, “reino de sacerdotes”), aplicado de manera exclusiva al pueblo de Israel. Este antecedente establece un paralelismo directo con su uso en 1 Pedro 2:9, aunque con una significativa reformulación teológica: mientras que en el AT el concepto se limita al ámbito israelita (especialmente a la tribu de Leví), el apóstol Pedro lo reinterpreta para incluir a toda la comunidad cristiana, trascendiendo así las barreras étnicas entre judíos y gentiles<sup>21</sup>.

En la literatura griega clásica, el vocablo ἱεράτευμα es poco frecuente, aunque su raíz y derivados (ἱερεὺς, “sacerdote”; ἱερωσύνη, “oficio sacerdotal”) son comunes en contextos de culto tanto pagano como judío.<sup>22</sup> Esta rareza terminológica en fuentes extrabíblicas subraya el carácter innovador de la apropiación petrina, que lo eleva a categoría definitoria de la identidad eclesial.

## Análisis contextual y teológico

La relación entre el “linaje escogido”, “nación santa” y “pueblo adquirido” con el “real sacerdocio” en 1 Pedro 2:9 se fundamenta en la identidad y misión del creyente dentro del plan divino de salvación. En la teología adventista, este concepto se vincula con la restauración del propósito original de Dios para la humanidad, reflejado en el pacto con Israel y

17. Schrenk, señala que “El término hebreo subyacente significa “reino de sacerdotes” e implica que todos los miembros del pueblo tienen una función sacerdotal (cf. Nm. 11:29; Is. 61:6).” G. Schrenk, “ἱεράτευμα”, en *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, eds. Gerhard Kittel, Gerhard Friedrich y Geoffrey W. Bromiley (Libros Desafío, 2002), 349.

18. Colin Brown, *New International Dictionary of New Testament Theology*, 2:232.

19. De aquí en adelante LXX.

20. G. Schrenk, *Compendio del diccionario teológico del Nuevo Testamento*, 349.

21. Karen H. Jobes, *1 Pedro: Comentario exegético de Baker sobre el nuevo testamento* (Baker Academic, 2005), 159.

22. Horrel resalta la identidad del pueblo de Dios que es Santo”. Horrell, David G., *Becoming Christian: Essays on 1 Peter and the Making of Christian Identity*, ed. John M. G. Barclay (Bloomsbury, 2013), 133, 144.

reafirmado en la iglesia cristiana como el nuevo Israel espiritual. Así, en 1 Pedro 2:9, el apóstol describe la identidad y misión de la iglesia con cuatro expresiones clave: “linaje escogido” (γένος ἐκλεκτόν), “real sacerdocio” (βασιλειον ιεράτευμα), “nación santa” (ἔθνος ἅγιον) y “pueblo adquirido” (λαὸς εἰς περιποίησιν)

Estos términos no solo reflejan el llamado de Israel en el AT (Éx 19:5-6; Is 43:20-21) sino que también señalan el rol profético y redentor de la iglesia en el tiempo del fin. Así también, destacando la identidad y misión del creyente, siendo el “real sacerdocio” el núcleo activo de las otras designaciones:

- Como “pueblo escogido”, la iglesia es llamada a ser mediadora de la verdad divina (cf. Mt 28:19-20), reflejando el propósito original de Israel (Dt 7:6). Los adventistas enfatizan que este sacerdocio no es ceremonial, sino una vocación práctica de llevar el evangelio al mundo (Ap 14:6-12).
- Como “nación santa”, el sacerdocio implica separación del pecado y consagración (1 P 1:15-16). La santidad no es solo posición legal, sino un llamado a vivir los principios del reino de Dios (Ro 12:1-2), incluyendo la obediencia a los mandamientos (Ap 12:17).
- Como “posesión adquirida”, el sacerdocio se ejerce en gratitud por la redención (1 P 1:18-19). La iglesia, comprada por la sangre de Cristo, proclama su sacrificio como centro<sup>23</sup> del mensaje adventista.

Por consiguiente, “real sacerdocio” en 1 Pedro 2:9 es el eje central de la identidad y misión de la iglesia, vinculándose con el llamado de Israel en el AT y su rol profético en el tiempo del fin. Como linaje escogido, nación santa y pueblo adquirido, la iglesia es llamada a reflejar la verdad divina, vivir en santidad y proclamar la redención en Cristo.

## Contraste con el sacerdocio del AT

El término *ιεράτευμα* presenta una ocurrencia excepcional en el NT<sup>24</sup>, apareciendo únicamente en 1 Pedro 2:5 y 9<sup>25</sup> como parte de la fórmula tripartita: “*γένος ἐκλεκτόν, βασιλειον ιεράτευμα, ἔθνος ἅγιον*” (linaje escogido,

23. Ellen G. White, *El evangelismo* (ACES, 2012), 153.

24. James Hope Moulton y George Milligan, *The vocabulary of the Greek Testament* (Hodder and Stoughton, 1930), 300; De Aquí en adelante NT.

25. Armando J. Levoratti, *Comentario bíblico latinoamericano: nuevo testamento*, ed. (Verbo Divino, 2007), 119.

real sacerdocio, nación santa). Esta singularidad léxica no es un fenómeno casual, sino que revela una profunda intencionalidad hermenéutica por parte del apóstol Pedro, quien resignifica el concepto veterotestamentario de sacerdocio aplicándolo a la realidad de la iglesia como el nuevo pueblo de Dios.

El marco del AT establecía una estricta delimitación sacerdotal a la tribu de Leví (Nm 3:5-10; Dt 18:1-5), particularmente al linaje aarónico, que ejercía funciones de mediación a través del sistema sacrificial.<sup>26</sup> No obstante, Pedro realiza una relectura Cristo céntrica de Éxodo 19:6 (LXX: βασιλειον ιεράτευμα), transformando lo que originalmente fue una promesa nacional israelita en una realidad eclesial inclusiva (cf. Gá 3:28; 1 P 2:10).<sup>27</sup> Esta transposición conceptual implica un sacerdocio compartido, que se transforma de privilegio tribal a atributo identitario de toda la comunidad creyente; una mediación Cristo céntrica con lo divino fundada en el sacrificio único de Cristo (1 P 1:18-19; 2:24) que elimina la necesidad de mediaciones rituales constantes, y una encarnación de la función mediadora, así la iglesia (ekklesia) se convierte en el agente de reconciliación a través de un testimonio integral (1 P 2:12; 3:15).

Por otro lado, podemos destacar que, el orden cultural del AT se caracterizaba por ser una “exclusividad genealógica” (limitado a la descendencia aarónica - Éx 28:1; Nm 3:10), una “jerarquización mediadora” (donde el sacerdote actuaba como un intermediario imprescindible para el acceso a lo sagrado - Lv 16; Heb 5:1-4) y una “ritualismo sacrificial” (Centrado en la repetición de actos expiatorios - Heb 9:6-7). En contraste con este modelo, la proclamación petrina del βασιλειον ιεράτευμα presenta una triple transposición: espacial, al trasladar el centro de lo sagrado del templo físico a la comunidad como un todo (1 P 2:5; οἶκος πνευματικός); antropológica, al convertir a todo creyente (πιστός) en sujeto sacerdotal

---

26. Paluku Mwendambio, “Números”, en *Comentario bíblico Andrews: antiguo testamento, tomo 1*, 1ª ed, ed. Ángel Manuel Rodríguez (ACES, 2024), 325; Robert Jaimieson, A.R. Fausset y David Brown, *Comentario exegético y explicativo de la biblia: Antiguo Testamento*, tomo I, trad. Jaime C. Quarles y otros (Casa Bautista de Publicaciones, 2003), 135.

27. Carl P. Cosaert, “Gálatas”, en *Comentario bíblico Andrews: antiguo testamento, tomo 2*, 1ª ed, ed. Ángel Manuel Rodríguez (ACES, 2024), 601; Kim Papaioannou, “1 Pedro”, en *Comentario bíblico Andrews: antiguo testamento, tomo 2*, 1ª ed, ed. Ángel Manuel Rodríguez (ACES, 2024), 797

sin necesidad de mediaciones humanas (Heb 4:16; Ap 5:10); y cultural, al despojar la adoración o culto (λατρεία) de rituales para abarcar todos los aspectos de la vida (Ro 12:1; Jn 4:23-24).

La comprensión del *ἱεράτευμα* como paradigma teológico establece una nueva dinámica en la relación comunitaria y espiritual entre los creyentes y Dios, replanteando así el papel de lo sagrado y el acceso a la presencia divina en la vida eclesial.

## Implicaciones teológicas derivadas de su morfología

El estudio morfológico y semántico del término griego *ἱεράτευμα* revela profundas implicaciones teológicas que enriquecen la comprensión del sacerdocio cristiano en el contexto del NT.

En primer lugar, su naturaleza comunitaria subraya que el sacerdocio al que se refiere no se limita a individuos particulares, sino que constituye una realidad colectiva<sup>28</sup>: una comunidad orgánicamente articulada, convocada a ejercer funciones sagradas en unidad, tal como lo expresa 1 Pedro 2:5 al hablar de un “sacerdocio santo”. Esta visión contrasta con nociones más restrictivas o jerárquicas, y resalta el carácter inclusivo y participativo de la vocación sacerdotal<sup>29</sup> en la Iglesia.

En segundo lugar, la dimensión consagradoria del término, manifestada en el sufijo *-τευμα*, indica que este sacerdocio no se reduce a la realización esporádica de actos rituales, sino que implica una dedicación permanente, ontológica, al servicio de lo divino<sup>30</sup>. Este matiz morfológico orienta la comprensión del sacerdocio como una identidad profunda y duradera, no meramente funcional ni externa.

Por último, la elección del término *ἱεράτευμα* y su vinculación con la fórmula veterotestamentaria de Éxodo 19:6 revela una tensión fecunda entre continuidad y superación. Pedro recoge el legado del pueblo sacerdotal de Israel, pero lo redefine a la luz de Cristo, universalizando

---

28. J. Ramsey Michaels, *Word Biblical Commentary: 1 Peter*, vol. 49 (Word, Incorporated, 2002), 109.

29. G. Schrenk, 349; Thomas R. Schreiner, *The New American Commentary: 1, 2 Peter, Jude*, vol. 37, electronic ed., Logos Library System; (Broadman & Holman Publishers, 2007, c2003), 115.

30. Colin Brown, *New International Dictionary of New Testament Theology*, 2:232.

su alcance y liberándolo de las restricciones étnicas e institucionales<sup>31</sup> propias del Antiguo Pacto. Este giro teológico implica una reconfiguración del pueblo de Dios, donde todos los creyentes participan del sacerdocio, inaugurando una nueva etapa en la economía de la salvación.

Por lo tanto, la riqueza del término *ἱεράτευμα* permite articular una teología del sacerdocio cristiano que es comunitaria, consagrada y universal, enraizada en la tradición bíblica pero transformada por la novedad del Evangelio.

### *ὅπως: La Finalidad Divina en la Misión*

#### **Análisis morfológico y semántico de ὅπως**

La conjunción *ὅπως* constituye un elemento lingüístico de gran relevancia para comprender con precisión la intencionalidad<sup>32</sup> teológica del texto bíblico en el que se inserta. Desde una perspectiva morfológica, *ὅπως* resulta de la combinación de la partícula *ὅ*<sup>33</sup>—que puede traducirse “cómo”, “de qué manera” o “con el fin de”—y el adverbio *πως*<sup>34</sup>, el cual añade una carga modal intensificadora<sup>35</sup> que recalca el carácter volitivo o teleológico de la proposición que introduce. Esta estructura compuesta no solo cumple una función sintáctica dentro del discurso, sino que también actúa como vehículo de una intención teológica más profunda, pues señala con claridad la finalidad de una acción o mandato en el marco del plan divino.

---

31. J. Vernon McGee, *Thru the Bible Commentary: The Epistles 1 Peter, Based on the Thru the Bible Radio Program.*, vol. 54, electronic ed. (Thomas Nelson, 1991), 53.

32. Michaels señala que “al cambiar el *διηγῆσθαι* de Isaías 43:21 LXX (es decir, “relatar” o “explicar”, traduciendo la piel de פִּרְסָה) por *ὅπως... ἐξαγγείλητε* (para la construcción, etc. cf. Salmo 9:15 LXX), Pedro ha elegido un término equivalente, pero uno más específicamente centrado en la adoración. J. Ramsey Michaels, 110.

33. A. T. Robertson, *A Grammar of the Greek New Testament in the Light of Historical Research* (Logos Bible Software, 2006), 985.

34. G. Abbott-Smith, *A Manual Greek Lexicon of the New Testament* (Charles Scribner's Sons, 1922), 321; S. T. Bloomfield, *Un Léxico griego e inglés del nuevo testamento* (Longman, Orme, Brown, Green, & Longmans, 1840), 301–302; A.T. Robertson, 985.

35. Ethelbert W. Bullinger, *A Critical Lexicon and Concordance to the English and Greek New Testament* (Longmans, Green, & Co., 1908), 86.

En este sentido, ὅπως se erige como un nexo<sup>36</sup> semántico de primer orden entre proposiciones, ya que vincula la acción principal con su propósito último, permitiendo que el lector o intérprete identifique la orientación finalista del mensaje sagrado. Este matiz resulta especialmente significativo en textos donde se expresan verdades doctrinales, exhortaciones éticas o consecuencias salvíficas, puesto que ὅπως introduce no simplemente un resultado hipotético, sino una finalidad concreta inserta en el diseño de Dios. Por tanto, su presencia en la construcción gramatical de ciertos pasajes no debe considerarse meramente formal, sino como una clave exegética que abre a una interpretación más rica y matizada.

En el griego helenístico, la conjunción ὅπως seguida del modo indicativo constituye un fenómeno lingüístico menos frecuente en el NT,<sup>37</sup> considerado un arcaísmo literario que remonta a estadios anteriores del griego clásico. A diferencia de la construcción con subjuntivo, que expresa una finalidad proyectada o deseada, el uso con indicativo denota un resultado efectivo,<sup>38</sup> es decir, una consecuencia ya realizada o plenamente alcanzada, más que una intención futura. Esta forma es típica de ciertos registros literarios más conservadores, y se encuentra ejemplificada en autores como Tucídides —por ejemplo, en *Historiae* 2. 34.3,<sup>39</sup> donde se describe una acción que ha producido un resultado concreto y verificable.

Por otro lado, el uso de ὅπως seguida del verbo en modo subjuntivo, como ocurre en 1 Pedro 2:9, cumple una función gramatical específica que posee implicaciones teológicas de considerable profundidad.<sup>40</sup> Esta construcción sintáctica se emplea para expresar una finalidad deliberada, es decir, una acción orientada hacia un propósito<sup>41</sup> consciente y determinado. En el pasaje mencionado, la cláusula “ὅπως τὰς ἀρετὰς ἐξαγγείλητε” se traduce adecuadamente como “a fin de que proclaméis las

---

36. Robertson, *A Grammar of the Greek New Testament in the Light of Historical Research*, 985–986.

37. Robertson, *A Grammar of the Greek New Testament in the Light of Historical Research*, 994–995.

38. S. T. Bloomfield, *Un Léxico Griego e Inglés del Nuevo Testamento* (Longman, Orme, Brown, Green, & Longmans, 1840), 301–302.

39. *Historiae* 2.34.3 se refiere a un pasaje de la obra de Polibio. Este fragmento describe acciones de los generales romanos, llevando sus fuerzas al territorio de los Ínsubres.

40. Abbott-Smith, *A Manual Greek Lexicon of the New Testament*, 321.

41. Richard A. Young, *Intermediate New Testament Greek: A Linguistic and Exegetical Approach* (Broadman & Holman, 1994), 190.

excelencias...”, subrayando así que la elección del pueblo por parte de Dios no es un fin en sí mismo, sino que está intrínsecamente vinculada a una misión activa y proclamadora.

Desde el punto de vista lingüístico, esta estructura no indica simplemente una consecuencia fortuita o un deseo genérico, sino que comunica una intención concreta, establecida por el sujeto que ejerce la acción principal —en este caso, Dios. La utilización del subjuntivo aoristo dentro de esta construcción añade una nota de urgencia o énfasis en la totalidad del acto: proclamar no es una tarea ocasional o secundaria, sino una función esencial que define la identidad del “sacerdocio real”.

### **Implicaciones teológicas derivadas de su morfología**

El análisis morfosintáctico de 1 Pedro 2:9, centrado en la estructura “ὅπως τὰς ἀρετὰς ἐξαγγείλητε”, permite descubrir una densidad teológica que va mucho más allá de la función gramatical de sus elementos. La conjunción ὅπως, lejos de limitarse a introducir una finalidad abstracta o meramente formal, actúa como un vehículo hermenéutico clave que revela la naturaleza profundamente misional y dinámica de la identidad cristiana. El uso del subjuntivo aoristo no solo refuerza la intencionalidad del propósito divino, sino que confiere al mandato un carácter exhortativo y vinculante que interpela directamente a la comunidad creyente: haber sido elegidos implica, de forma ineludible, ser enviados a proclamar.

En esta perspectiva, el término ἱεράτευμα, enmarcado dentro de esta estructura, deja de entenderse como un título pasivo o estático y se convierte en un concepto funcional y relacional, cuyo sentido pleno se realiza solo en el acto de testimoniar públicamente las “virtudes” del Dios que salva. La morfología del texto, en su aparente sencillez, articula así una eclesiología de vocación activa, en la que la gracia precede, el mandato <sup>42</sup> compromete y la misión define.

Por tanto, las implicaciones teológicas de esta construcción gramatical no son accesorias, sino estructurales: expresan con claridad que la identidad eclesial no puede desligarse de su finalidad proclamadora. El ser cristiano, según la lógica petrina, no es un estatus adquirido sino una

42. Es necesario enfatizar que la combinación de ὅπως con el subjuntivo aoristo configura una exigencia escatológica, más que una simple posibilidad (cf. Lucas 12:47). Así, la proclamación de las excelencias divinas no constituye una elección devocional, sino un imperativo esencial que define la identidad y misión del pueblo cristiano.

misión en marcha, una existencia orientada al anuncio y a la visibilización del Evangelio. De este modo, la forma gramatical de ὅπως se transforma en una clave teológica que vincula ontología y praxis, gracia y responsabilidad, identidad y misión, dentro del horizonte escatológico de la comunidad creyente.

El apóstol Pedro, al utilizar esta matriz en 1 Pedro 2:9, no solo remite a esta tradición pactal, sino que la reactualiza a la luz de la obra redentora de Cristo. La elección ya no se basa en la ascendencia étnica, sino en la redención por medio del sacrificio del Cordero (1 P 1:18-21). Esta renovación del pacto asume nuevas dimensiones:

- 1. Plenitud del pacto en Cristo:** En 1 Pedro 1:18-21, el fundamento de la identidad del pueblo elegido ya no se encuentra en el Sinaí, sino en el sacrificio expiatorio de Cristo. Pedro sitúa la elección dentro del marco del nuevo pacto en Jesús, el Cordero sin mancha, preordenado desde antes de la fundación del mundo. El indicativo de la elección se redefine cristológicamente.
- 2. Aplicación del alcance:** En 1 Pedro 2:10, Pedro afirma: “vosotros, que en otro tiempo no erais pueblo, ahora sois pueblo de Dios”. Esta inclusión de los gentiles amplía radicalmente el alcance del pacto. Desde la perspectiva del Nuevo Testamento, la comunidad de fe se convierte en el nuevo Israel espiritual, lo cual se alinea con la visión adventista del remanente compuesto por creyentes de toda nación, tribu, lengua y pueblo (cf. Ap 14:6).
- 3. Identidad del creyente dentro de la iglesia:** Finalmente, Pedro concibe a la comunidad como un sujeto colectivo, el cual tiene una vocación activa en el plan de salvación. El propósito final introducido por ὅπως —“para que anunciéis las virtudes de Aquel que os llamó” (1 Pe. 2:9)— manifiesta la dimensión misionera del nuevo pueblo de Dios. No se trata de una identidad cerrada, sino de una vocación orientada al testimonio y a la proclamación del evangelio.

Por lo tanto, el uso de ὅπως en 1 Pedro 2:9 no es incidental, sino profundamente teológico. Pedro se inserta en la tradición bíblica del pacto, pero la renueva a través del prisma cristológico, incluyendo a los gentiles y dando una dimensión eclesial y misional al pueblo de Dios. En

este sentido, la teología de 1 Pedro está en perfecta sintonía con la visión adventista del remanente: un pueblo escogido, santificado por la verdad, redimido por Cristo, y enviado al mundo con un propósito divino.

### *ἐξαγγείλητε: Proclamación Expansiva y Autoritativa*

#### **Análisis morfológico y semántico de ἐξαγγείλητε**

El verbo ἐξαγγείλητε, atestiguado en 1 Pedro 2:9, constituye una forma gramaticalmente significativa cuyo estudio morfológico y etimológico revela profundas implicaciones teológicas. Como aoristo de subjuntivo activo del verbo ἐξαγγέλλω, su estructura se articula en dos componentes esenciales:

1. ἐξ- Denota dirección “hacia el exterior” o movimiento “desde dentro hacia fuera”,<sup>43</sup> que confiere un sentido dinámico y expansivo a la proclamación, señalando así una proclamación que trasciende los confines comunitarios para alcanzar una esfera más amplia.
2. ἀγγέλλω etimológicamente significa “anunciar”, “proclamar” o “transmitir un mensaje”.<sup>44</sup> Pertenece al campo semántico de ἄγγελος (“mensajero”),<sup>45</sup> lo que enfatiza su carácter autoritativo.

El análisis revela que ἐξαγγείλητε dista de ser un verbo neutro, sino que está teológicamente cargado de intencionalidad misionera. El prefijo ἐξ- en composición con ἀγγέλλω intensifica el sentido de proclamación pública, implicando una difusión extensiva del mensaje.<sup>46</sup>

La forma específica empleada en 1 Pedro 2:9 - segunda persona del plural del aoristo de subjuntivo activo (ἐξαγγείλητε) - despliega un espectro de matices significativos que se podría expresar de la siguiente manera:

---

43. Alexander Souter, *A Pocket Lexicon to the Greek New Testament* (Clarendon Press, 1917), 74.

44. Hoogendyk, Isaiah, et al., *The Lexham Analytical Lexicon of the Septuagint* (Lexham Press, 2012-2018); Ethelbert W. Bullinger, 210.

45. S. T. Bloomfield, *Un Léxico Griego e Inglés del Nuevo Testamento*, 3.

46. ἐξαγγέλλω, anunciar, proclamar, divulgar noticias, de un lugar a otro. S. T. Bloomfield, *Un Léxico Griego e Inglés del Nuevo Testamento*, 130.

Elemento morfológico	Valor teológico	Implicación práctica
Aoristo	Acción puntual y concluida	La proclamación como acto decisivo y no opcional
Subjuntivo + ὅπως	Finalidad divina con contingencia humana	Llamado a la acción que requiere respuesta
2ª persona plural	Dimensión comunitaria	Responsabilidad corporativa, no individual

La elección del subjuntivo aoristo (ἐξαγγείλητε) en construcción con ὅπως da lugar a una matriz semántica rica y teológicamente significativa. Desde una perspectiva deontológica,<sup>47</sup> esta estructura gramatical —ὅπως seguido del subjuntivo— codifica una acción prescrita, convirtiendo la proclamación no en una simple posibilidad, sino en una exigencia comunitaria, es decir, en un imperativo que interpela<sup>48</sup> a la Iglesia en su conjunto. Al mismo tiempo, el uso del modo subjuntivo introduce una dimensión habilitante, en la que se conserva el elemento de contingencia y dependencia divina: la capacidad para proclamar no surge de una agencia humana autónoma, sino que fluye directamente de la identidad conferida por Dios, como se establece en el versículo 9a.

Esta doble carga semántica y teológica —imperativo comunitario y dependencia ontológica— ilustra con claridad lo que algunos intérpretes han denominado “el paradigma petrino de la gracia responsable”: aquello que ha sido recibido ontológicamente como don (vv. 9–10) debe traducirse en una praxis performativa de testimonio (v. 9b).

Esta forma verbal contrasta con otros términos neotestamentarios para la proclamación (como κηρύσσω), ya que subraya la exterioridad y la participación colectiva. La comunidad, como ἱεράτευμα, está llamada a trascender sus límites y comunicar<sup>49</sup> las obras de Dios al mundo.

47. La deontología (del griego δέον, -οντος déon, -ontos 'obligación', 'deber' y -logía 'conocimiento', 'estudio') es la rama de la ética que trata de los deberes, especialmente de los que rigen actividades profesionales, así como el conjunto de deberes relacionados con el ejercicio de una profesión. A su vez, es parte de la filosofía moral dedicada al estudio de las obligaciones o deberes morales.

48. Daniel B. Wallace y Daniel S. Steffen, *Gramática griega: sintaxis del nuevo testamento*, 2ª edición. (Editorial Vida, 2015), 478.

49. Arnold G. Fruchtenbaum, *The Messianic Jewish Epistles: Hebrews, James, First Peter, Second Peter, Jude*, 1st ed. (Ariel Ministries, 2005), 343.

Por otro lado, esta configuración verbal presenta un contraste significativo con otros términos neotestamentarios comúnmente empleados para referirse a la proclamación del mensaje cristiano, como *κηρύσσω* (proclamar, predicar) y *εὐαγγελίζω* (anunciar buenas noticias, evangelizar). A diferencia de estos, que tienden a enfatizar la función del mensajero o la naturaleza del contenido anunciado, el verbo en cuestión se distingue por poner de relieve aspectos de exterioridad,<sup>50</sup> es decir, su manifestación visible y pública, así como su dimensión comunitaria o participativa.

En este sentido, la acción verbal no se limita a un acto individual de comunicación, sino que implica una dinámica compartida que convoca e involucra al cuerpo eclesial en su conjunto, reforzando así la dimensión relacional y social del anuncio cristiano.<sup>51</sup>

### Implicaciones teológicas derivadas de su morfología

La elección deliberada de este verbo en su forma específica no es meramente gramatical o estilística, sino que encierra profundas implicaciones teológicas, particularmente en el ámbito de la eclesiología misionera.

En primer lugar, esta selección lingüística refleja una postura que rechaza categóricamente cualquier forma de aislamiento eclesial, subrayando que la comunidad cristiana no está llamada a una fe encerrada en sí misma, sino a una existencia abierta, inserta activamente en el mundo.

En segundo lugar, afirma con claridad el carácter público e irrenunciable del testimonio cristiano, el cual no puede reducirse a una experiencia privada o íntima, sino que debe manifestarse de manera visible en el espacio social, cultural y político.

Finalmente, establece la proclamación del evangelio no como una opción secundaria o circunstancial, sino como un imperativo identitario: una dimensión constitutiva del ser mismo de la Iglesia. Desde esta perspectiva, el verbo elegido no solo transmite una acción, sino que

---

50. Thayer, *A Greek-English lexicon of the New Testament: being Grimm's Wilke's Clavis Novi Testamenti*, 220.

51. Stanley E. Porter, *Idioms of the Greek New Testament* (Sheffield Academic Press, 1994), 245.

articula una visión eclesial que entiende la misión como esencia misma de la identidad cristiana y como expresión concreta de su fidelidad al evangelio.

## Implicaciones teológicas contemporáneas

El análisis exegético y teológico de 1 Pedro 2:9, desarrollado en este estudio, ofrece profundas implicancias para la teología y misión de la Iglesia Adventista en el contexto actual. Este texto constituye un eje fundamental para comprender la identidad del pueblo de Dios y su rol escatológico en el marco del gran conflicto entre el bien y el mal. Teológicamente, las implicaciones contemporáneas son las siguientes:

Primero. La Iglesia Adventista interpreta 1 Pedro 2:9 como una reafirmación de su identidad profética<sup>52</sup> y escatológica, identificándose con el remanente fiel descrito en Apocalipsis 12:17 y 14:12.<sup>53</sup> Dicho de otro modo, su Identidad se entiende como Pueblo Escogido y Remanente Misionero. En un mundo fragmentado por el relativismo y la secularización, este pasaje proclama que la iglesia no es un fin en sí misma, sino un pueblo elegido por Dios para una misión<sup>54</sup> urgente y universal:<sup>55</sup> proclamar las virtudes de Aquel que llamó de las tinieblas a su luz admirable.

Segundo. El concepto de “sacerdocio real” (βασιλειον ιεράτευμα) expresa, en el pensamiento adventista, el principio del sacerdocio de todos los creyentes, que rechaza cualquier clericalismo o separación entre laicos y ministros<sup>56</sup> en cuanto a su responsabilidad misional.<sup>57</sup> Toda

52. Hans K. LaRondelle, “Remanente y mensaje de los tres ángeles”, en Tratado de teología adventista del séptimo día, vol. 9, 1ª ed., Aldo D. Orrego ed., trad., David P Gullón (ACES, 2009), 997.

53. Marcos G. Blanco dir., Creencias de los Adventistas del séptimo día, 3ª ed., trad. Claudia Blath (ACES, 2021), 234-235; Raoul Dederen, “Iglesia”, en Tratado de teología adventista del séptimo día, vol. 9, 1ª ed., Aldo D. Orrego ed., trad., David P Gullón (ACES, 2009), 636.

54. Raoul Dederen, “Iglesia”, en Tratado de teología adventista del séptimo día, vol. 9, 1ª ed., Aldo D. Orrego ed., trad., David P Gullón (ACES, 2009), 618.

55. Blanco, Creencias de los Adventistas del séptimo día, 213.

56. Blanco, Creencias de los Adventistas del séptimo día, 211-212.

57. G. Oosterwall argumenta que existe una distinción en las funciones y servicios entre ministros y laicos. A pesar de estas diferencias, se mantiene la igualdad y la unidad dentro de la Iglesia de Cristo, con ambos grupos colaborando en la misión de Cristo, destacando que esta perspectiva implica una identidad y herencia como pueblo de Dios en Cristo. Citado por Juan Millanao, “Elementos básicos para la elaboración de una teología

la comunidad está llamada a ejercer una función sacerdotal: interceder, servir, y proclamar. Esto se traduce en un modelo de iglesia movilizadora, donde cada miembro es un misionero.

Tercero. El análisis del término ἐξαγγείλητε (“proclamar”) en su construcción con ὅπως (“a fin de que”) deja en claro que la elección divina no es un privilegio estático, sino un llamado a la acción. Desde la perspectiva adventista, esta proclamación se realiza en el contexto del Evangelio eterno (Ap 14:6–12),<sup>58</sup> con un mensaje triple que incluye el juicio inminente, el llamado a la adoración verdadera y la denuncia del sistema babilónico.<sup>59</sup> La iglesia es, por tanto, una agencia profética que anuncia el mensaje final a todas las naciones.<sup>60</sup> Dicho de otro modo, su misión es la razón de ser: la proclamación del Evangelio Eterno.

Cuarto. El llamado a ser una “nación santa” no implica aislamiento ni elitismo espiritual. Desde la visión adventista, se trata de una santidad práctica, visible<sup>61</sup> y contextualizada, que transforma vidas y sociedades. La iglesia está llamada a vivir los principios del reino de Dios —justicia, misericordia, obediencia— y a testificar de ellos mediante una vida coherente con el mensaje que proclama. Dicho de otra manera, una Iglesia santa, pero encarnada en el mundo.

Quinto. La Iglesia Adventista ve en este texto una confirmación de su eclesiología escatológica: una comunidad que vive entre el “ya” del reino presente y el “aún no” del retorno de Cristo. En este interregno, el pueblo de Dios asume una responsabilidad profética: denunciar el pecado, consolar al afligido y anunciar el inminente retorno de Cristo.<sup>62</sup> La proclamación no es opcional ni secundaria; es el corazón de su vocación escatológica. Esto revela una eclesiología de compromiso escatológico.

---

adventista del sacerdocio de todos los creyentes”, en *Pensar la Iglesia Hoy* (2002): 207, 208, 210.

58. Blanco, *Creencias de los Adventistas del séptimo día*, 213-214.

59. Blanco, *Creencias de los Adventistas del séptimo día*, 236-242.

60. Raoul Dederen, “Iglesia”, en *Tratado de teología adventista del séptimo día*, vol. 9, 1ª ed., Aldo D. Orrego ed., trad., David P Gullón (ACES, 2009), 61.

61. Marcos G. Blanco dir., *Creencias de los Adventistas del séptimo día*, 3ª ed., trad. Claudia Blath (ACES, 2021), 209.

62. LaRondelle, “*Remanente y mensaje de los tres ángeles*”, en *Tratado de teología adventista del séptimo día*, 980-981.

Sexto. Finalmente, la teología adventista enfatiza que la gracia de Dios no solo salva, sino que capacita y envía. La elección del pueblo de Dios conlleva una responsabilidad ética y misional. La iglesia es depositaria de un mensaje urgente, y este privilegio implica un compromiso irrevocable con la verdad, la justicia y la misión redentora de Cristo. Así, la gracia que envía conlleva una responsabilidad derivada de la elección.

Por lo tanto, 1 Pedro 2:9 no es solo una declaración de identidad, sino un manifiesto misionero que define el ser y quehacer de la iglesia en el tiempo del fin. El sacerdocio colectivo, la proclamación activa y la santidad vivida constituyen los pilares teológicos sobre los cuales se construye la misión del remanente. En un mundo que se precipita hacia el clímax del conflicto cósmico, la iglesia es llamada a ser luz, voz y testimonio del reino venidero.

## CONCLUSIÓN

El presente estudio ha demostrado que 1 Pedro 2:9 constituye un texto de alta densidad teológica y programática para la comprensión de la identidad y misión de la iglesia cristiana, especialmente desde la perspectiva de la teología adventista. A través del análisis semántico y morfológico de los términos clave —*ἱεράτευμα* (sacerdocio), *ὅπως* (a fin de que) y *ἐξαγγείλητε* (proclamar)— se revela una estructura profunda que vincula la elección divina con la vocación misional del pueblo de Dios.

En primer lugar, el término *ἱεράτευμα* reafirma el carácter colectivo, consagrado y universal del sacerdocio cristiano. A diferencia del modelo levítico, centrado en la mediación ritual de una clase específica, Pedro presenta una comunidad sacerdotal donde todos los creyentes participan activamente de una identidad sagrada y de un llamado misional permanente. Esta relectura Cristo céntrica traslada la noción de lo sagrado desde el templo físico a la vida comunitaria del cuerpo eclesial.

En segundo lugar, la conjunción *ὅπως*, en su uso con el subjuntivo aoristo, establece con claridad que la elección divina no es un fin en sí mismo, sino un medio orientado a una finalidad concreta: la proclamación activa y pública de las virtudes de Dios. Este detalle gramatical cobra valor teológico al subrayar que la gracia no es meramente receptiva, sino que exige una respuesta en forma de misión.

Finalmente, el verbo ἐξαγγείλητε pone en relieve la dimensión exterior, comunitaria y urgente del testimonio cristiano. Proclamar las virtudes de Dios no es una opción secundaria o circunstancial, sino una expresión esencial de la identidad eclesial. En este marco, la iglesia es llamada a ser un agente visible del Evangelio en medio de un mundo en crisis, anunciando con autoridad el mensaje redentor y escatológico de Cristo.

Desde la óptica de la teología adventista, este texto fortalece la comprensión del remanente como un pueblo profético, universal y comprometido con la misión. La iglesia es, por tanto, una comunidad sacerdotal que existe no para sí misma, sino para proclamar el Evangelio eterno (Ap 14:6–12) en el contexto del gran conflicto cósmico. Su identidad está intrínsecamente unida a su misión: vivir en santidad, testificar con fidelidad y anunciar la inminencia del reino de Dios.

Así, 1 Pedro 2:9 se erige como un fundamento teológico esencial para una eclesiología misionera, que combina identidad, consagración y proclamación bajo el llamado divino a ser luz en medio de las tinieblas del mundo actual.